



۱۸۷۳۵
۲۰۹۹۰۰

۵۴
۵۳
۵۲
۵۱
۵۰
۴۹
۴۸
۴۷
۴۶
۴۵
۴۴
۴۳
۴۲
۴۱
۴۰
۳۹
۳۸
۳۷
۳۶
۳۵
۳۴
۳۳
۳۲
۳۱
۳۰
۲۹
۲۸

کتابخانه مجلس شورای اسلامی	
کتاب	فقه حنفی (طایفه آثار صله)
مؤلف	
مترجم	
شماره قفسه	۱۸۷۳۵
شماره ثبت کتاب	۲۰۹۹۰۰



۱۸۷۲۵
۲۰۹۹۰۰

کتابخانه مجلس شورای اسلامی	
کتاب	فقه صغیر (طائفة آثار صالحة)
مؤلف	
مترجم	
شماره قفسه	۱۸۷۲۵
شماره ثبت کتاب	۲۰۹۹۰۰

بیت
 عجب دیدم دوشو بر یکدینا ایست میان هر سه تن باند و فاخته
 ولی آن بود و شوهر را خدا داد و با بانه پیرند بیک عجب
 یک سوال آنو دارم ای حکم بریز که اندر بین عجب دیدم عجب بایر طالب
 مورخیم و مارم کوس پر کردیم حکم ناکه زانو شده آید و نیک کردن شیر سینه آب سر
 عجب آب صورت در شام دیدم اگر گویم که باور ندارم در حق بر سرش جوهر پیر از آب
 در مار کیم و سر ندارد رنگ است چو زگر فخران پیران چو جان عاشقان
 پا دار و پریم بدان جانان بگو این چیستان دیدم دو کبوتران ابلق
 هستند جدا مطلق پیرند بیا و پیرند از خانه خود بیرون نیاید
 آدم در شب دیدم یک عجب جانور نوک آهن گوش حرم و بیج پا و بهشت پیر

نور محمد آفر موت

396
 396

باعتبار وجود سورة وهذا القدر يكفي للناسبة جليح قوله عطف على قوله وقته آه ج من تقديره ان قوله
 ومباشرة فاحشته يوم انما يكون سدا فلا يرد لها من غير ويؤيد كورسها فاجح من قوله عطف على
 قوله ولهم قيمته فيكون تقديره ان ينفق الوضوء اه فافق ما الفرق على انه جعل عينية الشبهة ناقصا للعلل
 ومباشرة الفاحشة لم يجعل ناقصا للوضوء قلنا ان عينية الفاحشة انما يكون ناقصا بالضم وهو قوله
 اذا التقا الفحش وتارة الفحشة وجب الفصل انزل اول منزل فافقنا بيننا ان ينفق الوضوء ويدلنا
 قلنا ان من شروط الالة ان يكون الفرض مثل الاصل وهو ليس كذلك لان بيننا مباشرة الفاحشة على الفا
 برة وبين عينية الفاحشة على الباطن فافقنا قوله اي دابة آه ج من تقديره ان اذا خرج الزنا باب
 من الخرج بعد القول بيننا ان ينفق الوضوء لا ينفق دودة ومع انه لا ينفق فاجح من قوله اي دابة
 قوله وما عينا من الفاحشة فقلنا آه ج فافقنا ان في اطلاق الفاحشة عليها كما في قوله اي دابة
 بحدوث ليس في هذا العقل ليس بحدوث فلا يكون خمس قلنا هذا ما قلنا في قوله من غير حدث وانما في
 ان اطلاق الفاحشة عليها بالنظر في الظاهر لا في الحكم لان في الظاهر خمس كما في قوله اي دابة
 الفاحشة انما لم يكن حدث باعتبار عدم الخروج وبيننا قد خرجت بيننا ان يكون حدث قلنا ان الخروج فيه
 مقدر بالسبيل والاسباب بينهما غير موجود كما في قوله عطف على قوله لا حرج ودودة ج من تقديره
 ان قوله من غير حدث انما هو موجود فلا يصح من غير فاجح من قوله عطف على قوله
 لا حرج ودودة قوله وقال الشافعي مسامحة آه ج فافقنا ما قلناه لا ينفق ولا يشك في حكمها انما عطف
 عن الاصل لان المسامحة في الرفع لا ينفق وبيننا قال المراد بالجماع وعندك في حقيقة في الجماع
 وبيننا قال المراد بها مسامحة قلنا انما قلنا في الوضوء المراد بالجماع لان حقيقة المسامحة لا تفعل الشك
 فافقنا عملنا بالحقيقة لعدم الدليل على الجواز وعندك في قوله من غير حدث في قوله عطف على قوله
 لا ينفق لان المراد بالجماع بالرفع وانما اراد بالجماع به في قوله فافقنا في قوله عطف على قوله
 وكل الجماع لا يقال ان حرمته الجماع في الظاهر بالجماع فينبغي ان لا يكون دواعي الوطى حرمته من
 قلنا ان حرمته الجماع ثبت بلا دية لقولنا بالجماع فافقنا من الذي من دواعي الوطى فافقنا
 ان الاول في قوله اي مفرق آه ج من تقديره الاصل ان الفرض متبوعا بمتبوع وحصل من قوله وعينه
 والخبر في قوله اي مفرق آه ج من تقديره الاصل ان الفرض متبوعا بمتبوع وحصل من قوله وعينه
 والثاني الفرض مصدره هو قد يكون في الفعل او المفعول وبيننا ان كان بمعنى الفاعل فافقنا قوله فافقنا
 عطف عليه والفرض هو اللفظ دون عطف فاجح من قوله اي مفرق آه ج من تقديره الاصل ان
 لفظ ان ذكر بها بلا فائقة لا نفيما واخلاق في كل بدنة قلنا ان البدنة يتناول بدن المظاهرة والعم والاعتدال
 من وجهه وانما هو وجهه او لم يقل الشافعي فافقنا ما قلناه في مسند الحديث في مفرق مع ان الفرض ما ثبت
 بدليل قطعي لاسبابه في قلنا المراد بالفرض الفرض او لقولنا ان عطف على قوله عطف على قوله عشرة العطرة

ورأى

اي السنة

اي السنة هذا تقديره بالمشهور لان الفطرة عبارة عن السنة لكن غير مشهور قوله كل جملة فاجح
 فافقنا ما قلناه في قوله اي مفرق آه ج من تقديره الاصل ان الفرض متبوعا بمتبوع وحصل من قوله وعينه
 لاسباب لا تستقر عليه قوله عطف على قوله لا دابة آه ج من تقديره ان قوله عطف على قوله لا دابة
 يوم انما يتباعد فلا بد من الخبز ويؤيد كورسها فاجح من قوله عطف على قوله لا دابة فيكون
 تقديره لا ينفق او خال الماء قوله ولا آه ج من تقديره ان ينفق من عبارة الخاف ان غسل اليد
 منته مطلقا سواء كان في الايدي او الاقدام فافقنا ما قلناه في قوله عطف على قوله لا دابة
 ان المتوهم يوم ان يكون الملو بالوضوء والوضوء كما في قوله عطف على قوله لا دابة فيكون
 في قوله عطف على قوله لا دابة فيكون الملو بالوضوء والوضوء كما في قوله عطف على قوله لا دابة فيكون
 الماء المستعمل لا ينفق آه ج فافقنا ما قلناه في قوله عطف على قوله لا دابة فيكون
 الملو بالوضوء كما في قوله عطف على قوله لا دابة فيكون الملو بالوضوء والوضوء كما في قوله عطف على قوله لا دابة فيكون
 قال بطارية ليحصل الختم بفعل الوضوء باعتبار الوضوء فان الفيل والوضوء من جنس واحد في ازالة
 لحيته فافقنا ما قلناه في قوله عطف على قوله لا دابة فيكون الملو بالوضوء والوضوء كما في قوله عطف على قوله لا دابة فيكون
 بطريق الاستصحاب قوله اي ليس على المرأة فافقنا ما قلناه في قوله عطف على قوله لا دابة فيكون
 مطلق سواء كان ملوثا او غير ملوث لان الامر ليس كذلك فاجح من قوله عطف على قوله لا دابة فيكون
 لقوله عطف على قوله لا دابة فافقنا ما قلناه في قوله عطف على قوله لا دابة فيكون
 ظاهر وفافقنا ما قلناه في قوله عطف على قوله لا دابة فيكون الملو بالوضوء والوضوء كما في قوله عطف على قوله لا دابة فيكون
 اول قوله ان الامر بتطهير الملو بالوضوء والوضوء كما في قوله عطف على قوله لا دابة فيكون
 لما اوصى فافقنا ما قلناه في قوله عطف على قوله لا دابة فيكون الملو بالوضوء والوضوء كما في قوله عطف على قوله لا دابة فيكون
 فيكون في افعال الماء الى الشرح وفيه العلة معدومة في حق الرجل يجب افعال الماء الى الشرح وفيه العلة
 فافقنا ما قلناه في قوله عطف على قوله لا دابة فيكون الملو بالوضوء والوضوء كما في قوله عطف على قوله لا دابة فيكون
 بالذكري على ان حكم ما عداه قلنا ان قوله عطف على قوله لا دابة فيكون الملو بالوضوء والوضوء كما في قوله عطف على قوله لا دابة فيكون
 عداه حكم الحديث كذا في قوله عطف على قوله لا دابة فيكون الملو بالوضوء والوضوء كما في قوله عطف على قوله لا دابة فيكون
 الحديث كذا في قوله عطف على قوله لا دابة فيكون الملو بالوضوء والوضوء كما في قوله عطف على قوله لا دابة فيكون
 الرواية كذا في قوله عطف على قوله لا دابة فيكون الملو بالوضوء والوضوء كما في قوله عطف على قوله لا دابة فيكون
 قوله عطف على قوله لا دابة فيكون الملو بالوضوء والوضوء كما في قوله عطف على قوله لا دابة فيكون
 المتع وهو قوله ولا تنفق صغيرا فافقنا ما قلناه في قوله عطف على قوله لا دابة فيكون
 بتحقيق الكتاب به قلنا ان كل نص ورد في خلاف القياس يكون بمنزلة الرواية في نفي
 حكم ما عداه لاني لا اظن في تحقيق الكتاب به لانه مشهور قوله اي دابة وقوله عشرة العطرة

من الرجل

[illegible]

آج جس

[illegible]

22

في القوام

342

۲۲۰۰

اشک تویر

[illegible]

القوة

[illegible]

شما که بر کتبه درین جهان در زوره تپه و بنو عسل را می بینید

[illegible]

لکھنؤ

که را دور از چشمان
بشمارم و بر حیرت
مطلب فرشته جاسوس
نویس بر من و اصل

در سینه اش

و در هر یک از این دو مورد، باید که در اول کار، به

خطہ نامہ اور محمد یحییٰ خان کی :- ہم خطہ نامہ چوتھوں درجہ اور دسویں کو دیتے ہیں

1840

وہی ہے جس نے ان کو اپنا گھر بنا لیا ہے

[illegible]

الحمد لقولهم خصوصي بكم مات سنا اذكر الله تعالى فذكر كثر مع الصلوة
البراء اذا اورد على يراوية دعا الشر ولا ينفق ان يدعوا على النبي محمد دعا الرب
يافينا اذا كان بلفظ الدعاء صريحا لا ينفق اذا كان بمعنى الدعاء لا ينفق من البشر قاله
انما انا بشر تنكلم بوجهي اليه والبشر من السخطا فكان الدعاء دعاء الخبز لا ينفق
من الزنوب لا يستغفر عن الشفاعة كما الشهيد واليه المختص بهذا الغفل العظيم قاله
تعالى وعلما لم تقم وكان فضل اليه عليك عظيم وايضا الحديث القدسي لولا اني
خلق لا فلك وايضا الحديث القدسي لولا اني لولا اني لولا اني لولا اني
والقدسي لولا اني لولا اني لولا اني لولا اني لولا اني لولا اني لولا اني
ما من الله ولا يود الحديث القدسي الفرقان ما افتراه لقا على النبي ثم بواسطه جبرائيل ثم فاضله
والقائي والقدسي ما يضاف الى الدعاء والرسول ثم والاشارة ان الصلوة تجوز بالفرقان لا
ان الفرقان بالقدسي والاربع ان جابر الفرقان يكون والجلد القدسي لا يكون وفاته النبي عليه
يضاهي اليه ولا يود في غيره العلم بجميع المخلوق فكيف يختص به علم النبي ثم مثل البحر
وعلم جميع المخلوقه مثل القطرة من البحر فيكون مختص به وعلم الله تعالى به ثم من ذلك
كثير ولم يذكر اني في غير هذا من ذكرني ولم يذكر اني فقد جفاني والفرق بين
الآل والابن اني تابع لكن الاول يستعمل في الارزاق الثاني في الارزاق كما يقال في
آل النبي ولم يقل اهل النبي وايضا يقال اهل حجاز والاسلاف ولا يقال آل الحجاز والاسلاف
الآل قد يستعمل في الارزاق كما قال الله تعالى وفرقان فرعون وسامون وال
زرار الشرافة على نوعين اعزوبة ودينوية والفرعون ليس له شرافة ودينوية
وله شرافة ودينوية والابن لقا نظرا لشرافه ودينويته الابل يستعمل في الارزاق
كما قال الله تعالى في قصة النوح عم آل ابي ابي ان نوح عم نكث نفسه لانه نسيه
استعمل الابل باعتبار الابن وسامون الارزاق الاله يستعمل الابل في نوح عم
وسامون الارزاق وقوله لقا اني ليس من اهلك ان الاله قد استعمل الابل باعتبار
نوح عم ان الاله لقا لقا في السؤال بالحبوب كقولهم ليس من البر الصيام في السفر
قال الامري واخرس يا امير المؤمنين بل يرمي الصيام في السفر والسؤال في اللغة الطلب
وقر الاصل هو الكلام الذي يطلب به الجواب والحبوب في اللغة الرخوة وفي الاصطلاح
ما يرضى به السؤال الابل التي يستعمل في الارزاق كما قال الله تعالى وسال موسى
بالله ط وقوله ثم اذا مات العالم يحيى اهل السموة والارض اربعون يوما وقوله ثم
انا عري والمقران عري ولسان اهل الجنة عري الال خاصة الارزاق والابل
شتر كبرين والارزاق الصلوة والسلام فاحته النبي والدعاء خاصة المكبرين وال
اللعن خاصة الجاهل من فيض القول والدعاء على الاله الصلوة بينا ورد على النبي

ايضا عم

التي ذكرتم ثبتت السنة وان لم يثبت قصده كقولك اللهم صل على محمد وعلية آل محمد وتصله الجليل انما
يجوز بتبعية الام لا يجوز بغيره الصلوة بغير النبي لا يجوز قصده وانما يجوز تبعا واهلها قصده
لان اعادة حرف الهمزة على الهمزة دل على قصد المراد بالقصد الاشارة الى اعادة حرف
لا ينافي كونه حرف النطق وهو الواو في كلمة وعلا الالهي فثبت ان الالهي عاونه في الواو ومثله
الاسفل والالهي هو النبي والواو هو الصحاب الذين يرد رسول في الاسلام والاسفل هو كل
تبع وتبع وقول كل تتبع فني في الالهي والتمتع على الرب التمتع من غير ان يرد في حق واحد وقيل
من يتبع من الكبار والاشركي وقيل من اقرض الله وقيل من قال الله وكنت الله والفرق بين الالهي والالهي
صحاب عموم وخصوص من وجه فالواو كره عثمان ولا يحل من الصحابة واهلها من جيل وبلا
ل من اهلها بل من اكره وجوه صادق والبايعين من الالهي لامن اهلها ولا يحل من اهلها من اهلها
في الاسلام اقران عن رايه الكفر وهو لا يكون من الاصحاب وان اسلم بعد الذين فازوا ومنه
ظنوا واخذوا من الالهي من العلم او من الرسول او من فضل العظيم يطلب اي نصيب جسيم اي عظيم
واراد به العلم الذي يصيبه فاذا في الله انسابا ليس العلم اي المراد به العلم والالهي
انبياء في اخرين بارفع الدرجات وتضاعف الحسنات وانما قدم بغيره لانه راجع الى النبي
لانك اني من اهل حق عليا ولا نفي العلم والارزاق والالهي ولا نفي المصنفات التي الغيا من
بغيره من قول لارث الهم من التمام ثم وصف باوصاف جودت فاستعمل لقال بلفظ الماخذ
ولم يقل بلفظ المضارع قلنا باعتبار ما يدل الاله لان كل مضارع يتبع الوقوع بغيره لانه قال
من قلنا قبل فله سلم وانما قال مولانا ولم يقل علمنا وناصريا وليدنا قلنا السابق الحديث وهو قوله
ثم من علم حرف في مولانا في قوله على من قلنا حرف في مولانا وانا عبده اننا باعنه واننا
اعتقنا مولانا في ثلاث اوجه واحدة منها مولانا في قوله الله وقوله في الوصل والتمتع في ثلاث
هو الاسفل هو الحق والمراد بينا الى استاذ قوله من قلنا حرف في مولانا الجواب العالم الذي يربنا
الكلام بتقريره ومنه يسر علماء الوارث المحققون اجابوا والاجاب جميع جري الدنشد وقيل
من الجواب لانهم العلم كمال ان الجواب هو الماد غير بكر النون وهو الذرر نظر دقيق في تقدير الكلام
وقيل المحل النون فيه دالة فكون النون من حرره الكلام اذا سخن النظر فيه ودق وقيل ان
من الاله وهو الصواب فكان منه الصواب في الخبر وكل منها بدل على المبادي وهو متفق من الالهي ان
ناصر الابل رجل قور و يكون سكن محدث ويكون الوق صلابت فثبت المصنف بانا جودتهم السابق
بالدقيق بالوقوف الصلابة والسان باسكين لان فيها ابلغ من القصص اسبق لان العرب
انما وضعت قصده وهو ابا الخيل فمن سبق اليها في هذا المصنف مثلا في تقريره والوجه

يزيد

الكلام

باب الفاضل الاعيان جمع عيين كا، بارجم خبرا فاضل الشرف فهم والافاد

عليه السلام افاض الله على من يشاء من عباده حكما لا يحصى

فضالة والهدية وبين الحلال والحرام وقد تفرق به والعين للامانة

فصل في معرفة الخواص التي فيها فوائد دينية ودنيوية

الحق كقولهم اقرب من ان يكون الحد المتدوير وبعدها

أقرب عن العوالمات العوالمات جمع العوالمات هو ما يشق فهمه

وأيضا من قولي في بني إسرائيل أنيأ وبرجهم مثلا وهو ما يدل له الآية

...الذي ليس له حظ فيهم الا بطور القدر ما اخذ من القضاة وسوا

...الانسان ...

ثم ما رواه الشيخان في الفتاوى إذا ذكر مطلقاً منهم في الصلاة...

شهادتک العلامات الی المذكور فی الوا فی وجه الجاء علامت الیه و...

سف واليم علامه محمد والرازي علامه فروع الفاع علامه الشافعي وان كان علامه

[illegible]

وإنما حصل الطوارى بالكر لا ملاقات لان الطوارى لا يكون في الدافع والاراء

ثم انما كنهه عن سوال المصنف لانه لا ينبغي بهذا الكتاب

كناية وزيادة الطاولا لطلاقات عند سوال القارر يعني بترسوه الكان

وما قرء في القرآن والاشياء ان يقولوا لا نفهم ثم تماشد هذا الكتاب

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل العلم نوراً
والعلماء أئمةً مهتدين

22

